

КНИГА СЕДЬМАЯ

THEOSCOPIA,

или

ДРАГОЦЕННЫЕ ВРАТА

к

БОЖЕСТВЕННОМУ СОЗЕРЦАНИЮ,


ВЕЛИКОЕ ТАИНСТВО:

Как все от Бога, чрез Бога
и в Боге существует;
как Бог ко всему близок
и все исполняет

писано в 1622 году

ГЛАВА I

*Что́ есть Бог и как его Божественное существо
познавать из Его откровения*

1.  разум говорит: Я много слышу о Боге: что есть Бог, что Он все сотворил, что Он все сохраняет и содержит, — но я никого не видал и ни от кого не слышал, чтобы он видел Бога и сказал бы, где Бог живет и что Он такое есть. Посмотря же на мир и видя, что все вещи тленны и разрушимы, что и благочестивый так же не находит себе защиты от зол и обид, как и злочестивый, и равно должен в скорби и бедности сойти в гроб, — подумаешь, что все вещи произведены случаем и нет такого Бога, который бы покровительствовал невинно страждущего, потому что и уповающий на него равно подвергается тем же бедствиям; да и не слышно, чтобы кто восстал из тления и сказал бы, что он видел Бога.

2. *Ответ:* Разум есть естественная жизнь, стоящая корнем своим во временном начале и конце, которая не может проникнуть в сверхъестественное начало, где Бог познавается. Но хотя разум, рассматривая себя в мире, и не находит в самом себе удовлетворительного ответа на таковые восстающие в нем вопросы, при всем том чувствует, однако, желание найти высшее основание, на коем бы успокоиться мог.

3. Понимая же, что он сам есть от сверхъестественного начала и что сию жизнь и собственную волю должен он был получить от Бога, он ужасается сам злого своего изволения и почитает оное за зло; и хотя поступает неправо, но сетует о том, страшась суда, хотя оно еще не видит. Это и значит то, что сокровенный Бог, введший себя в натуру, в ней живет, наказуя ее за несправедные пути, и что этот сокровенный Бог должен быть не чувственной натуры, ибо разум не может Его ни видеть, ни понимать.

4. Напротив того разум, предающийся Богу, томяся здесь бедностию несправедно (по его понятию), чувствует в себе желание еще более предаться Богу и охотно предает себя страданиям, надеясь при том, что Существо, его сотворившее, изведет его из страдальческой этой жизни и примет к себе; и таким образом желает успокоиться в том, что не подвержено страданию, и ищет покоя не в себе; желает умерщвления своего Я, но не желает однако ж уничтожиться, а только умереть мучению, дабы насладиться покоем в самом себе.

5. Страданию предается он для того, чтобы страдальчеством своим приуготовить силу муки и чтобы с жизнью своею чрез смерть своей самости, в которой жизнь мучительна, войти в бесстрастную, беспечальную жизнь.

6. В сем-то справедливо познавать можно сокровенного Бога: как Он открывается в духе человека, как наказует неправду совестью, и как влечет невинно страждущего чрез страдания к Себе; и как разумная жизнь, то есть естественная, должна чрез страдания стяжать желание вновь войти туда, откуда она вышла, и возненавидеть самость свою, умереть естественной воле, дабы чрез то снискать сверхъестественную.

7. *Разум говорит:* Зачем Бог сотворил мучительную сию жизнь? Разве нельзя было без страдания и мучений поставить человека в лучшее состояние, когда Он есть начало и источник всего? Зачем попускает Он быть противной воле? Для чего не истребит зла, дабы во всех вещах было одно только добро?

8. *Ответ:* Никакая вещь без противности не может и самой себе открыться. Что не имеет ничего противоположного, то исходит только из себя, но не входит в себя опять; а что не входит в себя, то есть в то, откуда оно первоначально вышло, то не знает ничего о своем происхождении.

9. Если бы естественная жизнь не имела никакой противности и была бы без цели, то она никогда и не спросила бы об источнике своем, из которого она проистекла, и сокровенный Бог пребыл бы неведом естественной жизни. Также если бы не было никакой противности в жизни, то не было бы в ней и чувствительности, ни воли, ни действия, ни разума, ни знания; ибо вещь, имеющая одну только волю, не имеет в себе никакого различия. Итак, что не чувствует противоволия, подвизающего к движению, то остается бесчувственным; ибо единичная вещь не знает ничего, кроме единого, и хотя она сама по себе добра, но не знает ни добра, ни зла, не имея в себе того, что может делать ее чувствительною.

10. Так можем мы судить и о воле Божией и говорить: если бы сокровенный Бог, который есть едино существо и едина воля, не извел себя с своей волею из вечного ведения в различность воли и сию различность не ввел бы в понятие естественной и тварной жизни, и если бы сия различность в жизни не состояла в споре, — то как бы открылась сокровенная воля Божия, которая сама в себе есть едина? И как бы в единой воле могло быть познание самого себя?

11. Как же скоро в единой воле находится различность, входящая в центры, так что в частном существе есть частная собственная воля, и, следовательно, из одной воли произошли многие и бесчисленные, наподобие ветвей от одного дерева, то из сего усматриваем мы и познаем, что в такой различности всякая особенная воля входит в собственную форму, и что спор между волями бывает о форме; — что в частности одна форма не такова, как другая, однако ж все они на одном основании стоят.

12. Но единая воля собственно не делится на части, разделяясь на добрую и злую; единственно исхождение чувств разделяется на злую и добрую волю, дух же сам по себе остается единым целым и страдает от того, что в нем возникает и живет двоякая воля.

13. *Разум говорит:* На что же быть вместе с добром?

Ответ: Зло, или противоящее, гонит или побуждает волю желать возвратиться к первому ее источнику, то есть к Богу; единичная же вещь, которая только что добра и никакого мучения не терпит, ничего и не желает, потому что она ни в себе, ни пред собою ничего не знает лучшего, чего бы она похотеть могла.

14. Точно также можем мы судить и о единой благой воле Божией, что и она в себе не может ничего желать, потому что не имеет ни в себе, ни пред собою ничего противоположного. А потому она и выходит из себя в различность, в центры, — да произойдет разность в истечении ее, и да будет добро во зле ощутительно, действующе и изволяюще, то есть желающе отделиться от зла и снова войти в единую волю Божию.

15. А как изливание единой вечной воли Божией исходит всегда из себя для откровения себя, то вместе с таковым изливанием истекает и добро, яко Божественная сила из вечного единого, и входит в различность и центры многочисленности.

16. И таким образом непрестанное истечение воли движением своим производит в себе то добро, что доброе желает успокоиться, то есть войти опять в вечное единство, и в таком возврате в себя единица делается движущеюся, желающею, и в сем действии состоит чувствование, познание и хотение.

17. Бог, яко Бог, не может ничего желать, кроме себя; и если Он чего желает, то оное из Него же истекло и есть предмет Его, и тогда вечная воля хочет от своего *ничто*. Но если бы сие *ничто* было та же единица, то воля ничего бы в нем не произвела; и для того *бездная* воля учинилась предметом, дабы могла в *чем-нибудь* действовать, чему пример мы видим на уме человеческом.

18. Если бы ум не истекал из себя, то не имел бы никакого чувства; а не имея никакого чувства, не мог бы и познавать ни себя, ни даже других вещей и не имел бы никакого действия. Но чувственное изливание из ума (то есть предмет ума, в коем ум себя чувствует) делает его хотящим, или желающим ввести чувства во *что-нибудь*, как-то в центр своего Я, в коем ум с чувствами действует и в действии себя открывает и созерцает.

19. Если же бы в сих центрах чувств не было ничего противоположного уму, то есть если бы все центры излившихся чувств были только едино, то есть во всех бы центрах чувств была бы одна воля, творящая всегда единое, то как бы чудеса и силы Божественной премудрости познались и изразились в уме, который есть образ Божественного откровения?

20. А как скоро есть противоположное, как, например, свет и тьма между собою, то это противоположное заставляет другое войти с ним в спор, дабы возобладать над ним; и в сем желании ум и чувства вводятся в хотение возобладать центром своим над всеми центрами, как, например, одно чувство над прочими чувствованиями ума.

21. Отсюда борьба и мука и неудовольствие в уме, так что весь ум побуждается на разрушение самоволия чувств, дабы выйти из скорби и мучения и погрузиться в вечный покой, то есть в Бога, из коего он истек.

22. Отсюда происходят вера и надежда, то есть что скорбный ум чает своего избавления и желает возвратиться к началу своему, Богу.

23. Так должны мы понимать и Божественное откровение; ибо все вещи имеют первое свое начало от изливания Божественной воли, как добрые, так и злые, как приятные, так и неприятные. Однако ж воля Божия не есть какая-либо вещь, неже натура, ни тварь; в ней нет ни мучения, ни страдания, ни противоволия: но чрез изливание Слова, то есть чрез исход *бездного* ума (который есть премудрость Божия, то есть *Великое Таинство*, в коем вечный разум внутренно находится в своей температуре), истекло из оного разумение и познание; и сие-то изливание есть начало *изволения*, в коем разумение разделилось на виды, и каждый из этих видов сделался желающим сам по себе. Сие-то желание есть расположение к самости, или усвоиванию, то есть чтоб иметь свое нечто. А от сего *нечто* произошло *Великое Таинство*, а именно что неестественная сила сделалась естественною и вещественною и заключила себя в *нечто*, в свою собственную волю.

24. А как сия собственная воля есть основание самости, то отсюда произошло магнитическое расположение к остроте и жесткости, которое есть основание тьмы и скорбного ощущения, откуда происходят противоволие, мучение и избегание оного (т. е. чувствительность). И сие-то есть основание натуры, откуда истекла многочисленность свойств, при различности и многообразности, — да тем познается вечная премудрость, откуда начало ангелов и душ, и других тварей, престолов, господствий, и сего видимого мира.

26. Во-вторых, должно взять в рассуждение первоначальную волю натуры, яко вместительницу центров, когда каждый центр стал являть себя в раздельности, или в своей самости, откуда происходит разность изволения и, следовательно, противоволие, два в одном существе.

27. То есть: 1) внутреннее, происходящее от Божественной силы, желает только своего предмета или себе подобного, то есть добра, в котором бы благая, Божественная, изливавшаяся воля действовала и открывалась; 2) порожденная собственная воля натуры в самости, или в *собенности* своей, желает также себе подобного по своему осуществлению, чрез которое она делается материальною, и потому желает отелесения, или естественного начала.

28. По сим двум основаниям должно разуметь благую и злую волю во всех вещах, и из сего правильно разуметь можно, как внутреннее духовное начало всех существ происходит от Божественной силы, равно как во всех вещах есть также собственное естественное желание, и как все тела видимых чувствительных существ первоначально происходят от вожделения натуры.

29. При сем должны мы заметить, что как естественное *собенное* вожделение, имеющее начало, творя себе предмет или подобие свое, в коем бы оно действовало, делает себя материальным, — так точно и Божественное вожделение, любовью движимое, творит свой предмет и духовное существо, в которых действует Божия святая воля, и вводит Божественную силу в формы и различность для откровения Божественной силы и Божественной славы.

30. И в существах сего мира должно всегда понимать два существа в одном: во-первых, вечное, Божественное и духовное; во-вторых, имеющее начало, естественное и разрушимое, с собственною волею. В одной жизни живут две воли: во-первых, имеющая начало, естественная, в которой воля есть собственное свое созвездие, согласующеся со всеми внешними, естественными, стихийными и сидерическими свойствами; во-вторых, вечная духовная воля, или вечное духовное существо, которое есть объятное существо Божественной воли, которое делает она себе предметом действия своего. И сии два существа понимаются по двум началам: первое, Божественное, — по небесному, второе, временное, — по земному.

31. И как небесное Божественное влечется к земному, так и земное — к небесному. При всем том одно не есть другое; ибо небесное есть существо духовное, существенная сила, проникающая земное и имеющая токмо его начало, сообщающая земному существу силу, дабы оное могло получить новую волю и возжелало бы небесного, которое желание есть хотение освободиться от суеты, как говорит Писание, что вся тварь совоздыхает с нами, хотя освободиться от суеты, которой против воли своей стала подвержена¹⁰⁴ (Рим. 8, 19—22).

32. Разумей это так: испещренное из Божией силы изволение к сотворению, отчего и натура и собенная воля произошли, желает освободиться от естественной собенной воли.

33. Сие изволение сверх воли своей обременено впечатлением натуры, и при конце времени сего освободится от бременящей его суеты натуры, и превратится в светлую, кристаллопрозрачную натуру. Тогда откроется, для чего Бог заключил его во временность и подверг страданию, а именно: дабы чрез естественную муку привести вечную силу в формы, виды и различность ощутительную, и дабы твари, то есть тварная жизнь, открылась в сем времени и была предметом действия Божественной премудрости;

ибо премудрость потому открывается в буйстве, что буйство придает ей свою мощь, стоя при том на одном начале и основании и быв конечным.

34. Таким образом бесконечная жизнь выказывается чрез буйство к чести и славе Бога, и познается в смертном вечное, постоянное.

35. Итак, на первый вопрос разума — в отношении мнения его, что все вещи произошли от случая, что нет Бога, потому что и благочестивый, равно как и нечестивый, оставляется в скорби, печали и мучении и доводится наконец до могилы; и что кажется, что Бог не занимается никакою тварию, либо Бога нет, потому что разум его не видит, не знает и не ощущает, — сим ответствуется, что он в собственной, или частной, своей жизни есть только предмет истинной жизни; и если он не ощущает в себе вожделения к тому, от чего он начально произошел, то он есть буйство в жизни своей, в коем премудрость открывает чудеса свои.

36. Он видит и в мудреце, по внешней натуре, такое же буйство, и видит, как Бог это буйство мудрого оставляет, дабы под конец посрамить и постыдить самовольную глупую мудрость, которая не знает еще конца своего. Буйный разум мнит, что нет уже избавителя, а не знает того, что мудрый в самом себе уже избавляется, освобождается от природной глупости чрез обращение собственной его воли, когда она действиями беззаконных доводится до преломления своего, до нехотения ничего, то есть вводится в первое свое начало, погружается в Божию волю и там перерождается; и что Бог не хочет спасать грубую, смертную плоть и скотскую самовольную жизнь, а желает, чтобы самоволие сокрушилось и вновь погрузилось в Бога, и тогда внутреннее доброе существо заключится в Божией воле. Для того смертному телу налагается тем более муки, чтобы собственная, естественная воля не вошла опять в пожелание самости, и не сделалась бы госпожею над внутренним началом, и чрез то не сокрушила бы истинного образа Божия.

37. Сего не разумеет земной разум, не зная того, как Бог в нем обитает и что есть Божия воля и существо. Он не знает, что Бог в нем обитает и что Он к нему так близок, что собственная его жизнь есть только буйство премудрости, чрез которую жизнь открывается премудрость и познается, что она есть. Воля его вышла из Бога в самость и хвалится собственною силою, не видя того, что сила ее имеет начало и конец, — что она есть только зеркало, в коем премудрость во времени созерцается в буйстве мудрых, и напоследок, чрез таковую муку беззаконных, сокрушит буйство мудрых, когда они увидят, что должно возненавидеть брнную жизнь, умереть разуму и волю предать Богу.

38. Земной разум почитает буйством, что Бог оставляет и мудрым земное их буйство и что тело их, в котором буйство созерцалось, равно идет в могилу. Разум заключает, что когда и уповающий на Бога от того не спаса-

ется, то вера его суетна, потому что Бог долженствовал бы де избавить его от того в сей жизни.

39. И понеже разум не скоро видит себе наказание, то и думает, что нет в том важности, что он так судит; а не знает того, что чем долее он безумствует, тем более погружается в буйство и делается самому себе источником вечной муки, так что когда возьмется от него свет внешней натуры, коим он величается, то он тотчас ощутит себя в вечной тьме и муке, потому что его собственное вожделение есть суетная, грубая, колючая, жесткая острота и противоволие.


40. Он ожидает здесь внешней помощи и водится в похоти своей воли, почитая то царствием небесным, но когда внешний свет, со смертию его, погаснет, тогда погрузится он в вечное уныние, не видя себе избавителя.

41. Мудрый же почитает себя здесь буим, научаясь ненавидеть свое буйство (почитаемое разумом за мудрость), и потому его мудрость есть буйство для разума, коим он соблазняется. Бог столько же ненавидит в мудром юродивую смертную жизнь, сколько ненавидит ее и сам мудрый, желая, чтобы истинная Божественная жизнь в нем управляла разумом. А потому Бог и не жалеет о смертной плоти мудрого, для того что он приял Его Божественное существо в дух свой и в волю свою и оставляет смертную плоть с юродством ее в могиле, до дня разделения всех существ.

42. Но разум сего не понимает и потому юродствует, забыв, что человек должен быть человеком не по буйству разума, а по духу Божию и судить о Божественном не по чувственному разуму, а как Писание говорит: *сеяй в плоть* (то есть в смертный разум собственной воли), *от плоти пожнет изтление: а сеяй в дух* (то есть в Божественную волю) и утверждающий волю свою на надежде обетований Божиих, *от духа пожнет живот вечный*¹⁰⁵ (Гал. 6, 8).

ГЛАВА II

Об уме, воле и мыслях человеческих, как жизнь его имеет свое начало от Божией воли и как она есть предмет, в коем Бог изволяет, действует и обитает

1.  разум говорит: Понеже ум с чувствами есть жизнь естественная, временная и разрушимая, то как же возможно здесь дойти до сверхчувственной жизни? Или, что такое есть Божественное обитание в жизни?

2. *Ответ:* Жизнь человеческая есть форма Божественной воли, введенная в сотворенный образ человека Божеским дыханием. Она есть изразившееся Слово Божеского ведения, но противным дыханием диавола и ярос-

тию временной натуры зараженное, так что воля жизни смешалась с внешним земным предметом смертной натуры и из своей температуры вышла в различность свойств.

3. По сей причине жизнь и идет земным образом, и рассматриваема ныне быть должна по трем началам. Во-первых, по первому своему источному происхождению она состоит в исходящей воле Божией, в блаженном ведении, которое в начале было температура ее, в коей Божественная сила чувственно действовала, и в сем-то разуместь должно истинный рай, или действие Божеской силы, то есть непрестающее выражение Божеской воли, которая прозеленевала в исходящих благих чувствах, чрез что Божественная премудрость Божественным образом изобразительно представлялась, и чрез таковое изображение, чрез исход чувственной жизни, открывалось Божественное разумение. А посему справедливо жизнь и называется откровением Божиим, ибо в ней Божия воля открылась.

4. Но когда сия жизнь, по первому началу, злобным дыханием диавола превращена стала в образ его тем, что он уверил ее, что для нее полезно и хорошо будет чувствами выйти из температуры и ввести себя в свойство многоразличности, дабы испытать неравенство, то есть ощутить зло и добро, то

5. Собственная воля жизни, согласившись на это и введши чувства, то есть исходящие желания, в собственность, сжалась и стянулась в самость.

6. Как скоро разумение жизни открылось в свойствах, то в разности их схватила оное натура и подвергла царствию своему, отчего жизнь сделалась мучительною и внутреннее Божественное основание доброй воли и доброго существа в ней погасло, то есть сделалось недейственным в твари. Тут воля жизни, оторвавшись от оногo, вошла в чувствительность, перейдя из единства в множество, и стала противоборствовать единству, то есть вечному единственному покою и единственному благу.

7. Как скоро это произошло, то Божественное основание (то есть второе начало, в коем Божественная сила с Божественною волею образовалась в чувственную жизнь, в предмет премудрости Божией) померкло в ложной воле, потому что причина подвижности святого существа обратилась на земное, где зло и добро в борьбе находятся.

8. Разумей сие так: вечная бездная воля жизни отвратилась от Божественного существа, возжелав господствовать и во зле и в добре, и потому второе начало, то есть царствие Божие, для нее погасло. На месте же оногo возбудилось третье начало собственного творчества, по созвездиям и четырем стихиям, отчего тело сделалось грубым и скотским, чувства же — суетными и земными.

9. Таким образом жизнь потеряла температуру, то есть вечное спокойствие, и сделалась чрез собственное вожделение, мрачною, скорбною, жестокою, суровою и грубою, и, превратясь в суетное беспокойство, бежит

ныне по вечному основанию в земной силе, желая обрести покой в разрушимой бренности, но не находит оно, потому что бренность не есть подобие жизни. Для сего-то жизнь носится ныне над существом сего мира, и господствует над смертною силою звезд и стихий, как собственный Бог натуры, и от сего господства делается буею и юродивою, потому что в земных образах не может познать своего начала и происхождения, в чем состоит вечный ее покой. А потому и справедливо называется юродивою, ибо она из Божественного начала перешла в скотское и бренное существо, возжелав господствовать над тем, что ее разрушает и отчего она, яко дым, преходит.

10. По разрушении же того, над чем она временно господствовала, жизнь остается в противодействии, в первом начале, во тьме, и есть не что иное, как вечно продолжающийся неугасимый мучительный огонь, каковы суть и все диаволы.

11. К сей плененной жизни вновь притекла на помощь великая любовь Божия, и тотчас после падения вдунула себя опять во внутреннее начало, в погасшее существо Божественного свойства, и даровала себя в предмет жизни, яко новый источник Божественного единения, любви и покоя в померкшем Божественном существе, и в нем открылась, отколе ныне жизнь почерпать может себе воду к погашению муки и беспокойства в центрах собственности.

12. И сей новый источник Божественной любви и единения, со изливанием его. воплотился во Христе в истинную жизнь всех трех начал человеческих свойств; и вошел в естественную тварную, отпадшую, чувственную волю жизни; и восприял на себя человечество, сокрушил самость и собственную волю человека влиянием единой Божественной любви, то есть вечною единицею, и снова привел волю жизни в вечное единое, то есть в температуру. Таким образом, введенная диавольская воля разрушилась, и мучительность жизни превратилась в истинное спокойствие, и узы, то есть смерть, сокрушились, а божественно чувственные, райские семена прозябли купно со святыми чувствами и действиями чрез заключение смерти и поругание диавола. А чрез то явлено, сколь могущественна вечная единица над многоразличием и самостию, что не чувственность, а сверхчувственность всем обладает, потому что чувственное есть только предмет сверхчувственной воли Божией, посредством которого она только действует.

13. И поскольку великая любовь Божия во Христе таким образом приспела на помощь человеческой жизни в земном образе и над бедным человеком в жизни человечества Христова отверзла врата милосердия Божия, то теперь дело только о том, чтобы пленная воля жизни оставила земное, то есть самость и самоволие, и погрузилась бы в сию воплощенную благодать, — которая от единого распростерлась на всех людей¹⁰⁶ (Рим. 5, 18), — и, восприяв благодать сию в силе ее Божественного еди-

нения, постоянную волею погрузилась бы в сверхчувственную, беспредельную, вечную единицу, то есть в первое основание начала жизни, возвратясь опять в то основание, из которого истекла жизнь. Тогда и обрящет она вновь спокойствие в вечном месте оного, то есть в температуре.

14. *Разум говорит*: Как может человек это сделать, ибо само Писание говорит¹⁰⁷ (1 Кор. 15, 45; Быт. 1, 28), что первый человек сотворен для естественной жизни и для обладания над всеми тварями мира сего? А раз так, то жизнь и должна возжелания свои вводить в земные свойства.

Ответ: Человеческая жизнь поставлена предметом Божественной воли, в котором и с которым Бог изволяет; а земные твари поставлены предметом человеческой жизни, в котором человек долженствовал изволять и обладать над всею естественною и тварною жизнью вместе с хотением Божиим и стоять не в скотской эссенции, а в Божественной. Хотя же человек жизнь свою и поставлен в натуру, но натура его была температура, а жизнь его — обитель Божественной воли.

15. Но как ныне жизнь должна находиться в земной эссенции и из оной освободиться не может, то и нужно рассмотреть ее по трем началам: по которому из них человек может вознестись в сверхчувственное существо Божие, и как сие должно совершиться?

16. Христос говорит (Ио. 15, 5): *Без Мене не можете творити ничего*¹⁰⁸. Ни один человек собственною силою не может достигнуть высшего основания, и потому надлежит ему внутренним основанием первого начала погрузиться в воплощенную Божественную благодать и на сем основании стоять в уповании на Бога в молчании собственного его существа, предаваясь совершенно воле Божией в таковой мере, чтобы хотение его по сему основанию ничего не изрекало, кроме того, что Бог чрез сие основание изрекает и хочет. Тогда и достигнет он сей высочайшей цели.

17. Если он хоть час или еще менее времени остается спокойным от самоволия или своего глаголения, то возглаголет в нем Божественное хотение, и чрез его глаголение поглотит в себя его хотение, и вглаголет слово свое в чувственную, естественную эссенциальную внешнюю его разумичную жизнь, разрушит творение земной разумичной воли, и просветит ее так, что тотчас сверхчувственная Божественная жизнь и хотение в воле разума просияет и в оной водворится.

18. Ибо как собственная воля жизни, отвратившаяся от Бога в самость и в натуру, не может ни на минуту остановиться от действия своего, так и Божественное глаголение в совершенно предавшейся Ему жизни не может оставаться без действий своих.

19. И если жизнь отвратится от собственной своей воли, то она погружается в бездну природы и тварей, в вечное Божественное глаголение, и тогда глаголет в ней Бог.

20. От Божия глагола жизнь произошла и воплотилась и есть не иное что, как чувственно явленная воля Божия, а потому ежели собственное творение и собственная воля останутся, то в ней откроются Божеские действие и воля. Итак, что солекается собственной воли, то делается одно с *ничто* и есть вне всякой натуры; а сия бездна есть сам Бог.

21. Поелику же бездна сия, то есть Бог, есть вечное СЛОВО, то в совершенно предавшуюся волю и бездна сия вдыхается, или вглаголивается. Дыхание бездны глаголет чрез неподвижное, незыблемое основание жизни. Ибо жизнь произошла из Божественного дыхания и есть подобие оного; подобное же объемлет подобное, как то из чувственной жизни уразуметь можем, которая есть так же исхождение дыхания ума, как ум есть истечение и предмет Божественного ума Божеского всеведения.

22. А поскольку Бог дыханием Своей вечной премудрости и ведения открыл, явил Себя с натурою и тварями, со внутреннюю святою жизнью ангелов и человеков, и волю всеведения Своего ввел в ошутимость для последующего взаимного изглаголения оной ошутительным чувственным образом, — то обратное издуновение Натуры и тварей видимого мира всегда подчинено первому внутреннему дыханию, дабы внутреннее чрез внешнее телесным образом господствовало и было духом внешнего.

23. Итак, ведай, что возвращенная новорожденная жизнь человека должна господствовать над внешнею звездною и стихийною жизнью в Божеской силе и мощи, а пока нет сего, то нет еще возрождения, или Божественная воля в таковой жизни еще не открылась в действии; и человек, пребывающий в единой земной воле, не есть еще чадо небес; понеже Божественное ведение чрез самоволие человека завернуто еще в земном, скотском свойстве, и таковой человек по телу есть злой зверь, а по душе — подобие диавола, коего отвращенная ложная воля противоположна воле Божией и состоит в собственном образовании чувственного ведения.

24. Посему-то Господь и говорит (Матф. 12, 30): *Кто не со Мною собирает*, то есть кто не с воплощенною благодатию Божией, кою Бог открыл и явил во Христе, хочет и действует, а по естественной своей собственной воле, *тот расточает*¹⁰⁹, не только расстраивает Божественный порядок, но засекает дела свои на ложном грунте.

25. Посмотри на солнце. Когда травка потеряет сок, то солнечные лучи ее пополяют, когда же она еще в соку, то солнечные лучи ее согревают, отчего она и растет. Точно то же бывает и с жизнью эссенции в человеке: если она не имеет сущности Божией кротости и огня любви, то она выражается в яростной огненной остроте, ум бывает груб, алчен, завистлив, ненавистлив и колюч; и таковой ложный смысл и ложная воля выходят потом из жизни в тело и во все существо и дела его.

26. Таким образом сей жгущий своекорыстный, завистливый дух рсточает с соком жизни все, что есть доброе. Все, к чему он прикасается, делается гибельно, потому что он вводит в оное свою отраву и, как алчный дух, хочет все привлечь к себе и отравить своим ядом. Но если огненная жизнь вкусит от Божественной любви, то тогда бывает с нею подобно как с горящею свечою, от которой исходит свет. Таким же образом из огненности ее исходит свет истинной жизни с новым духом и новою волею любви Божией, проникая извнутри вне, и тогда она бывает не пожирающею, как огонь, а щедро дающеюся; ибо воля любви издает себя, как свет от огня, дающийся всем вещам и во всем производящий доброе.

27. Если бы солнце перестало освещать бездну мира, то дух мира в остроте звезд, в серном и меркуриальном качестве четырех стихий сделался бы суров, остр, колюч, груб, мрачен и жесток, и тогда всякая жизнь стихийная истребилась бы, и открылося бы, что такое есть ад и что есть гнев Божий!

28. Так подобно и внешний человек, который взят из внешнего стихийного мира, коего жизнь состоит в силе солнца и звезд, а тело, как и земля, есть сгущенный дух мира, если бы не питался силами солнца, света и любви, сделался бы совершенно злобен, палящ, мертвящ, и внешняя его жизнь рушилась бы.

29. Подобно и душа, которая взята из внутреннего дүховного мира, из великого таинства, то есть из исхождения и предмета Божественного ведения, и потому должна получать пищу свою из великого таинства, *mysterio magno*, Божественной силы и ведения, — если не будет получать пищи от сущности Божественной любви и выступит из преданности Богу, делается также острою, огненною, мрачною, суровою, жалящею, завидящею, враждебною, противоборствующею и беспокойною, и вводит сама себя в яростное, смертельное, мертвящее мучение, которое есть осуждение ее, в коем она искажается, как с диаволом то случилось и как со всеми беззаконствующими происходит.

30. Но если это огненное мучение снова войдет в Божественную любовь и примет в себя существенный свет Божий, то оно превращается в царство радости и хвалу Божию. Но это не может случиться без обращения воли, то есть пока она не оставит собственных впечатлений и воображений; понеже и свет солнца не может действовать в крепком камне так, как оно действует в металлах, травах и деревьях.

31. То же разуметь должно и о Божиим милосердии, в рассуждении собственной воли души, а именно что милосердие Божие в таком завистливом, враждебном огненном вожделении не действует. Почему Христос совершенно справедливо говорит, что кто не будет *ясти Плоти Сына Человеческого*, хлеба, сходящего с небесе, дающего миру жизнь, и не пьет крови Его, *тот живота не имать в себе*¹¹⁰ (Ио. 6, 53). Сим означаетя

истинная любовь, которую Бог благоволил открыть во Христе для напоения от сего нового источника бедных засохших душ; и которая душа не будет пить от сего источника и вкушать сей пищи, та и не достигнет Божественного света и пребудет вне Божественной жизни, как Он сам себя называет светом мира¹¹¹ (Ио. 8, 12); равномерно и Псалмопевец взывает: возсия во тьме свет правым, милостив, и щедр, и праведен¹¹² (Пс. 111, 4).

ГЛАВА III

О основаниях, или корне, Натуры, яко предмете Божественной премудрости, в коем вечная воля с неисследимым сверхъестественным ведением делается осязательною, видимою, действующею и изволяющею; и что есть Великое Таинство (mysterium magnum); как все от Бога, Богом и в Боге существует, и Им все исполняется. Драгоценные врата Боголюбивому читателю к усмотрению



оанн говорит: В начале бе Слово, и Слово бе у Бога, и Бог бе Слово. Сей бе искони у Бога, вся тем быша, и без Него ничтоже бысть, еже бысть¹¹³.

1. Начало всех существ есть СЛОВО, как бы дыхание Божие. Бог был от вечности и пребудет во всю вечность вечною единицею, Слово же есть истечение Божественной воли, или Божественного ведения. Подобно как мысли все истекают от ума, но ум чрез то не размножается, а остается все один, так и вечная единица при излиянии воли остается все единою. Потому и сказано: В начале бе Слово, ибо СЛОВО, яко излияние Божией воли, соделалось вечным началом и пребудет оным вечно, понеже Оно есть откровение вечной единицы, чрез которое Божественная сила познает саму себя; и под словом Слово разумеется откровенная воля Божия; а под словом Бог разумеется сокровенный Бог, вечная единица, от которой СЛОВО вечно рождается.

2. Итак, истечение Божественной единицы есть СЛОВО, как откровение Его, и есть сам БОГ.

3. Истекшее есть Премудрость, начало и причина всех сил, добродетелей, свойств, красок.

4. Из такого откровения сил, в котором воля вечной единицы созерцается, истекает разум и познание своего Я, потому что вечная воля зрит себя в оном и премудрость вождевает подобного себе образа.

5. Сей-то подобный образ есть *Великое Таинство*, творец всех существ и тварей; он есть разделитель (*Сепаратор*), производящий различие в истечении воли вечной единицы, откуда многообразные силы и свойства происходят.

6. Сии силы суть также истечения от самих себя, ибо каждая в собственной воле вводится в качества свои: а от сего и происходит множественность волей, и отсюда жизнь вечных тварей, как-то ангелов и душ; и однако ж нельзя сказать, чтобы под сим разумелось уже творение или тварь, но только как бы вечное воображение Божия Слова и воли, в котором ум Божий, в силах своей премудрости, так сказать, забавлялся образованием таковых себе подобий.

7. Подобно как ум человеческий с разумом и чувствами воображает себе нечто и творит образа, которые суть истекшие из ума мысли, в коих действует воля его, заключая себя в магнитическом вождевании, откуда радость и страдание проистекают, —

8. Так разуметь надлежит и о вечном разуме, то есть что истечение единой воли Божией чрез Слово привело себя в различность, которая, по вождевании единицы открыть саму себя, вышла из единства во множественность.

9. Вождевание есть начало и основание ощутительности собственной воли, в коем единство множится и различности волей делаются чувствительными: се начало истинной, тварной, чувствительной, ангельской и душевной жизни!

10. Ибо воля вечной единицы, без склонности к чему-либо, сама в себе есть непознавательна. Потому она исходит из себя и вводит излияние свое из единства в различность. Здесь основание природы, от сего рождаются свойства. Каждое свойство имеет в себе своего *сепаратора*, различителя и действующего, действующего точно по свойству вечной единицы.

11. А сепаратор каждой воли выводит опять свойства из самого себя, отчего и произошло бесконечное оных множество, помощью которого вечная единица делается познавательною, не по единству ее, а по истечению сего единства. Истечение же простирается до высочайшей остроты магнитического вождевания, до воспламенения, в котором вечная единица делается величественным светом, а чрез то и вечная сила делается вождевательною и действующею и есть начальная причина ощутительной жизни; ибо в слове сил, в истечении их, начинается вечная ощутительная жизнь. Если бы жизнь не имела чувствия, то не было бы ни воли, ни действий: но страдание делает ее волящею и действующею; и свет от сего возгорания делает оную радостною, понеже свет есть помазание страдательности.

12. Из сего вечного действования ощутительности и чувственности, вошедшего от вечности в природу и свойства, произошел видимый мир со всем его воинством и соделался тварию; ибо вечность оного действия в огне,

свете и тьме ввела себя (соединилась) с видимым миром в осязательный предмет, поставя вождением своим сепаратора во всех силах истекшего (образовавшегося) существа в правителя природы, с которым вечная воля всеми вещами управляет, творит, производит и делает.

13. Итак, мы ни по чему не можем сказать, чтобы существо Божие было от нас далеко, чтобы оно имело особое какое место или жилище; ибо бездна природы и твари есть сам Бог.

14. Видимый мир с тварями своими есть не что иное, как истекшее слово, введшее себя в свойства, из коих произошла особенная воля, из особенной же воли — тварная жизнь, вступившая в начале сего мира в способность к тварному началу, произведенную сепаратором. От таковой особенной воли произошло и тело, сообразное свойствам, чрез которые сепаратор ознаменовался и явил себя, как то и во всякой жизни видеть можно.

15. В сем предмете Божественной воли рассматривать должно двоякую жизнь, во-первых, вечную, во-вторых, временную, смертную. Первая происходит от вечного Слова и стоит в основании вечного духовного мира, то есть в великом таинстве Божия предмета, и есть чувствительная, понимающая жизнь в основании вечного огня и света.

16. Внутреннейшее основание ее есть искра истекшей воли Божией чрез дыхание Божие, и оно соединено с Божиим СЛОВОМ посредством верного хотения того единого, чего воля Божия чрез такое истечение хочет.

17. Сия искра есть дом Божественной воли; чрез нее воля Божия открывается — не для удовлетворения самости чьей-либо воли, но дабы быть оружием Божественной воли, чрез которое она чудеса свои показать хочет. Она есть сепаратор Божественной воли, в которого она претворилась, дабы с ним творить чудеса всемогущества Своего и славы и с ним над всем господствовать, для чего дано ему также и Божественное разумение.

18. Вторая жизнь есть начальное излияние сепаратора всех сил, и называется *душою внешнего мира*, соделавшись чрез излиянные свойства тварною, и есть жизнь всех тварей видимого мира, в которых сепаратор сего мира себя являет, творя подобие духовного мира, в котором подобии сила внутреннего духовного мира выражается и делается видимою.

19. Духовный мир, из огня, света и тьмы состоящий, находится сокрыт в видимом стихийном мире, и действует чрез него, и чрез сепаратора с истечением своим преобразуется во все вещи, по свойствам и качествам каждой, так что каждая вещь качество и свойство свое получает от сепаратора внутренней духовной силы, не для собственной корысти, чтобы превращаться чрез то во внутреннее, но дабы внешний дух был орудием внутреннего духа, то есть внутренних сил, как то мы видим на травах, деревьях и металлах.

20. В силах растений усматриваем мы троякий дух в трех различных центрах, но в одном теле. Первый, внешний дух, состоит в грубой сере, соли и ртути, в веществе четырех стихий, по суровому свойству звезд. Сей, стягиваясь в себе, или притягивая к себе внутреннее из духовного сепаратора, а внешнее — из стихий, и коагулируясь с ними, отелесается, отчего и происходит сигнатура, или *знамение*, сепаратора. Видимое тело составляет он себе по свойству наибольшей силы *духа мира*, то есть созвездия или свойства планет и воспаленных ныне стихий.

21. Второй дух, имеющий собственный свой центр, находится в масле серы и называется *квинт-эссенцией*, или *пятою сущностью*, яко корнем четырех стихий. Сей дух служит украшением и радованием грубому, мучительному серному духу; и пищу свою приемлет внутренно — из света натуры, яко истечения духовной кротости от внутреннего духовного огня и света, а внешне — от солнца и тонкой силы духа мира; и есть истинная причина растительной жизни, радость натуры, как солнце есть радость стихийного мира.

22. Третий дух есть *тинктура*, предмет Божия великого таинства, в коей все силы внутренно находятся в равновесии, и сей-то — есть истинный рай. Сей дух есть обитель Божественной силы, жилище вечной души, из коей произошли все внешние силы, так же как воздух произошел от огня.

23. Тинктура есть не иное что, как духовный огонь и свет; а как и она имеет в себе своего сепаратора, то есть излившуюся в откровении Божественную волю, то она есть главная причина первой различимости свойств в существе сего мира и по собственному своему свойству принадлежит к вечности, понеже происхождение ее от святой силы Божией и она центром своим имеет внутреннейшее тварей, хотя оное от смертных тварей и сокрыто по причине клятвы, низведенной на землю падением человека. Однако сие высокое, святое основание чрез все существа сего мира проникает в собственный свой центр и истекает во внешние силы, как солнце в стихии. Но тварь центра сей силы коснуться не может, разве когда будет на то соизволение Божие, как то в новом рождении бывает.

24. Таковое откровение видим мы на всех вещах, живущих и растущих; все вещи стоят в сих трех принципиях, или началах. Можно то видеть на каждой травке, имеющей пищу и отвнутри и отвне, то есть, во-первых, от корня своего из земли и, во-вторых, от солнца и звезд, посредством коих земной дух сопрягается со внешним; и когда внешний сепаратор ознаменовывается внешним видом растения по трем началам: сере, соли и ртути; ибо он есть двигатель растения и чувствующее в нем, то он отелесается.

25. Что я вижу растение таким-то, то, по истине говорю, это образ духа земного, данный оному высшими силами, яко чаду своему, понеже земный дух с внешними вышними силами есть одно. Приняв такой-то образ, растение растет, а выросши, — цветет, и в цвете оного ознаменовывается масленый дух, в прекрасных красках цветов его; а тинктура, третье основание жизни, — в благоухании оных.

26. Это значит, что внутренний, сокровенный дух стихий открылся и входит в состав плода; ибо земля сама по себе не имела бы такого запаха, ни красок, ни свойств, если бы не открывалась в ней сокровенная сила Божественного излияния.

27. То же можно видеть и на металлах, которые наружно суть грубое тело из серы, ртурия и соли, от коих и растут, но внутренно они суть прекрасное светлое тело, в коем светится воплощенный свет натуры Божественного излияния. Сие-то просиявание сокровенной высшей силы и называется *тинктура*. О ней, так же как и о благоухании цветов, нельзя сказать, чтобы она была стихийная; а стихии суть только жилище и предмет внутренней силы, причина движимости тинктуры.

28. Итак, из тинктуры чрез движение грубого стихийного духа исходит сила и делается ошутимую во вкусе и запахе.

29. Запах есть не что иное, как ошутимость тинктуры, чрез которую излияние Божественной силы, приемая на себя таким образом чувственность, открывается. Острота запаха хотя и есть стихийна, но истинная сила в остроте запаха есть тинктура. Итак, движимость какой-либо вещи не есть главное основание силы, а оным есть причина ее подвижности.

30. Врач употребляет благовонные травы для лечения, но не самый запах лечит больного, а то, от чего таковой бальзам или запах происходит, то есть тинктура, образующаяся в сей бальзам.

31. Христос сказал смоковнице: иссохни, — и она иссохла. Но не внешнее, слышимое ухом, человеческое слово, или глас, звук, были силою, произведшею сие, а та сила, из которой истекло сие слово. Если же бы производил оное внешний человеческий глас, то и другие люди могли бы то же делать.

32. Точно то же должно разуметь и о вере. Исповедание наше не есть еще истинная вера, тем менее истинное ведение; а вера есть то, от чего исповедание исходит, то есть открытый дух Божий во внутреннем основании души, который в исповедании, в гласном слове, по внешним стихиям тела, внешне выражается, давая познавать, что Божий дух содействует в деле веры, как действует он в силе стихийного мира, содейваясь видимым и по существу сего мира чрез таковой предмет.

33. Итак, обо всем, что я вижу, доброе ли то или злое, поистине я могу сказать, что здесь сокровенный дух сепаратора всех существ образовался в свойство и сделал себе предмет, или подобие, по своему излиянию либо ко

злу, либо к добру; и сие по свойствам натуры: по жару или стуже, по жесткости, горькости, сладости или кислотности или же по иному чему. Но такой образ совокупления стихий, то есть такая-то сера, такая-то соль, только по внешности является таковым, например злым; во внутреннем же основании, в тинктуре, все добро и полезно и принадлежит к подобию своему, к питанию звездной и стихийной жизни его во всех свойствах ее по внешнему ее основанию.

34. Всякая вещь, трава, растение, дерево, зверь, птица, червь или иное что — есть полезна и произошла из сепаратора всех существ, то есть из СЛОВА, или различительной воли Божией, в чем сепаратор составил себе свойство, образ или подобие свое, в котором он и действует.

35. Ибо сей видимый мир со всеми своими вещами и существами есть не иное что, как отпечаток духовного мира, скрывающегося в сем вещественном стихийном мире, как тинктура в травах и металлах.

36. И как тинктура втекает во все вещи и, действуя, приводит в явление свое качество, так что по фигуре, по краске и по запаху можно видеть и познать, какой сепаратор, или излияние Божественной воли из Великого Таинства, влияющи в тинктуру, — точно так можно познать и в видимом мире, в солнце, звездах, стихиях, тварях и во всех созданиях внутреннее основание, из которого что произошло.

37. Итак, причина бытия каждой вещи не далеко от нее, а находится при самой вещи. Стихии в самих себе содержат причину, от которой они происходят, равно и звезды в самих себе имеют свой хаос, из коего они произошли.

38. Стихии суть не иное что, как внешнее движущееся вещество невидимого неподвижного существа.

39. Равно и звезды суть излияние свойств духовного мира, по различию сепаратора, которого основанием есть СЛОВО, или различимая воля Божия.

40. Источник стихий есть огонь, воздух, вода и земля вместе, или огне-воздухо-вода-земле, где твердое и жидкое, сухое и влажное, жесткое и мягкое находятся нераздельны, составляя единое существо, так что каждая стихия не от особого какого начала произошла, а все от одного, которое есть повсюду. Только в ином месте, по разности свойств, более бывает воспаления, нежели в другом; а оттого и более подвижности в духе и разность материи, приемлющей особенную форму и иное существо, как то мы видим в материях земли, воды и воздуха, которые разнятся даже по климатам, отчего бывает разность и в самых нравах и добродетелях, и даже в правлении и устройстве обитателей оных.

41. Разделение же всех таковых качеств произошло из *Великого Таинства*, *Mysterio Magno*, движением сил всех существ, когда единая всеобщая воля подвиглась в оных и из неосятительности привела себя в осятительность и в

различение сил; а вечная сила учинилась действующею и хотящею, так что каждая сила произвела себе предмет, или изображение, своего вожделения. Сие особенное вожделение сил сделало себя предметом, или овеществилось, оmaterialилось, отчего вожделение сего истечения сделалось остро и сурово, сгустилось и оmaterialилось.

42. И как излияние внутренних сил состоит из света и тьмы, из остроты и мягкости, из вида воспаленного или светящегося, — то и вещества, или материи, таковы же; и чем какое излияние далее простирается, тем материя внешнее и грубее, понеже один предмет порождает еще другой и напоследок доходит до земной грубости.

43. Но мы должны показать основание таковой философии: откуда жесткое и мягкое, как то мы видим на металах, взяли свое начало? Всякое вещество жесткое или крепкое, как металл и камни, также деревья, травы и проч. имеют в себе благородную тинктуру и высокий дух силы; как то усмотреть можно из костей животных, благороднейшая тинктура по качеству света находится в мозгу оных, производя мягкость и сладость онного, а огненная тинктура находится в крови животного, то есть в сере, соли и ртурии. Сие разуметь должно следующим образом:

44. Бог есть вечная единица и в самом себе, вне всякого движения и откровения, есть самая кротость, но движение Его, когда он открывается в Троице и называется троичным, то есть триединым существом, вечною силою и Словом, — есть главное основание всего бытия. И таким образом, следует в порядке рассмотреть, как Божественная воля образует сама себя в *нечто*, то есть в силу, и, в самой себе действуя, в действии своем исходит из себя и творит себе предмет, то есть премудрость, из коей все существа получили свое начало и происхождение.

45. Причем надлежит знать, что все мягкое, кроткое и жидкое в веществах сего мира есть *изливающееся* и *дающееся*, и начало и происхождение онного есть от вечной единицы; ибо единица всегда сама изливается, как мы видеть то можем на жидких веществах, например воде и воздухе, которые сами по себе потому и не причиняют никакой страдательности, что суть единичны в самих себе.

46. Что же жестко и остро, как-то: кости, дерево, травы, металлы, огонь, земля, камни и тому подобное, — в том находится образ или подобие Божественной силы и движения, и оно со своим сепаратором (то есть со излиянием Божественного вожделения), как драгоценное сокровище, или искра Божественной силы, заключено для сохранения от грубости, и потому есть крепко и огненно, что вечная единица вводит себя в основание троичности, дабы подвинуть силы, охраняя себя от влияния особенной воли натуры, а действуя силою единицы чрез натуру.

47. Точно то же разумеать должно и о драгоценной тинктуре. Чем где она благороднее, тем крепче заперта; и сие для того, что единица находится в ней в движении, сиречь в ощутимости действованиа, почему она и скрывается. В жидком же, напротив того, она не находится в таковой ощутимости, а распростерта по всему составу, подобно как вода и воздух разливается по всему составу и находятся во всех вещах. Однако ж истинное основание бисера, или жемчужины, есть сухая вода, в центре коей находится тонкая сила действия единицы. Сим намекается братьям нашим, кои сего достойны, чтобы они не искали таинства в том, что мягко и не огненной натуры. Сие таинство разумеать должно следующим образом:

48. Все, что мягко и жидко, происходит от излиания единицы из *Великого Таинства* и есть ближайшее к единице; напротив того, благороднейшее основание Божественного откровения, в силе и действии, находится в огненной крепости и есть сухая единица, в которой внутренно сокрыта различность всех сил. Ибо где силы находятся не в единстве воли, там воля разделена, там нельзя надеяться достать великую силу, что, впрочем, весьма замечать надлежит, дабы не очень любоваться крепкими спиртами и не почитать их за истинный бальзам; хотя же оный внутренно тут и находится, но тинктура в таковых спиртах очень подвижна и летуча.

49. Спирты крепкого запаху должны приведены быть в умеренность (температуру), то есть в единство, от коего бы они не отбегали. Хотящие лечить больного солью, то есть остротою огня, хотят вложить в него душу без духа.

50. Душа такового бальзама разделена уже в свойства, из коих каждое хочет восторжествовать над другим, и в сем разделении они не полезны, потому что не примиряют разделившихся сил жизни, а еще более их ссорят.


51. Если же свойства такого бальзама примирят разделившиеся силы жизни больного так, чтобы они в любви имели одну волю, тогда лекарство имеет бисер для целого мира. Из всего видеть можно, что высокомерие и споры возбуждают гнев.

52. Узника можно утешить только надеждою освобождения; пока воля его находится в сем уповании, он остается терпеливым, беспокойство его надеждою умеряется, и он входит в кротость; а когда возвестят ему о его освобождении, то предается радости.

53. Заметьте сие, врачи, сколько вы понять то можете: вот вам бисер! Смысл оного есть и внутренний и внешний.

ГЛАВА IV

О вхождении и исхождении вечной Божеской воли, к уразумению, для чего мир сей сотворен, и к чему тварное существо полезно; также для чего радость и страдание, и как Бог ко всем вещам близок?

1.  Иоанна (Ио. 1, 11—13) сказано: *Во своя прииде, и свои Его не прияша; елицы же прияша Его, даде им область чадом Божиим быти, верующим во имя Его. Иже не от похоти мужеския, но от Бога родишася*¹¹⁴.

2. В сих словах заключается драгоценное основание Божественного откровения. В них скажется, как сокровенное вечное СЛОВО Божественной силы единицы излилось в истекшее естественное, тварное, чувственное слово, то есть вошло в человечество, собственность свою.

3. Итак, излившееся чувственное, тварное слово есть собственность вечно глаголющего СЛОВА; и чрез сие ясно дается разуметь, что *свои*, то есть отвращенные чувственные собственные воли, Его *не прияша*; ибо собственная воля восстала из собственного основания, из плоти и крови собственной натуры, мужа и жены, то есть в сепараторе излившейся воли, — при каковом случае воля заключилась в *свое* и захотела исходить и господствовать в собственной силе и мощи.

4. Сия-то воля не приняла вечного СЛОВА, которое, яко излияние Божественной благодати, снова пришло к ней, отвратившейся, но она восхотела быть сама госпожею. Чья же воля обратилась, возжелав опять возродиться в Божественном излиянии, той даровал Он силу учиниться чадом Божиим. Итак, не естественная собственная воля может наследовать чадство, а токмо та, которая соединяется с единицею, свободна от всех вещей и в коей сам Бог действует и изволяет.


5. А из сего и можно ясно уразуметь, как внутренне основание извратилось и видимым сделалось, и почему оно есть собственность Божия, яко излияние Божественной силы и воли.

*Далее автор не отверз сей драгоценной двери,
а мы присовокупляем здесь
его же слова о *Mysterium Magnum*.*

MYSTERIUM MAGNUM,

ИЛИ

ВЕЛИКОЕ ТАИНСТВО

1.  еликое Таинство, в коем скрывалось все творение эссенциально, без форм, открыл Бог из силы СЛОВА своего и изглагола оно в различие духовных форм, в которых возникло познание в вожделении, яко в *фиате* (*да будет*); и тогда всякое познание вошло в вожделении откровения в телесное существо.

2. Таковое *Великое Таинство*, яко эссенциальное слово силы Божией, по вечности и времени, находится также и в человеке, яко образе и подобии Божии, чрез которое таинство живое Слово Божие (оное эссенциальное Слово силы Божией) изрекается или в любви, или во гневе, или же в мечте (фантазии), смотря по тому, как человеческое таинство в движении вожделения своего находится наклонным — ко злу или к добру, по писанному: *с преподобными преподобен будещи, со строптивыми развратиши*. Или: каковы люди — таков и Бог.

3. Итак, в каковом качестве таинство в человеке возбуждено, таковое и слово изрекается из сил его, как мы и видим, что развратные пустое только и говорят.

